瑜伽師地論卷第九十二　　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事擇攝第二之四

復次嗢拕南曰

上貪教授及善住　觀察引發不應供
明解脫修無我論　定法見苦最為後

三因緣故補特伽羅於所緣境上品貪行何等為三一者猛強非羸劣二者端嚴非醜陋三者習貪非捨貪復由三種對治攝受尚令如是懷上品貪補特伽羅於善說法毗柰耶中勤修梵行調伏其心令得寂靜何況但懷中軟品貪微薄塵者何等為三一者密護根門為所依止遠離一切欲樂邊故二者於食知量初夜後夜減省睡眠為所依止遠離一切自苦邊故三者最勝正念正知為所依止行於中道出離行故當知此中於四念住善住心者或於行時境界現前若不取相及與隨好如實了知受生住滅若取其相及與隨好如實了知想

生住滅或於住時如實了知彼因尋
思生住與滅由如是相正念正知於
一切時於一切種所緣境界能如正
軌守護其心是名最勝正念正知復
有最勝正念正知謂已獲得滅盡定
者或已獲得無想定者或已獲得無
尋伺者當知依止聖住天住除此最
勝正念知住更無有餘能過上者或
從滅定起已而住或將入定方便而
住如實了知受生住滅是名最勝正
念正知如依滅定如實知受依無想
定如實知想無尋伺定如實了知所
有尋伺當知亦尒由此最勝正念正
知唯取法故不於如是受想尋伺起
我我所虛妄分別若諸愚夫受想尋
伺差別生時於受等法不能發起唯
有法想但作是念我能領受乃至廣
說由是因緣彼尚無有正念正知何
況最勝此中後說正念正知或不還
果或阿羅漢當知前說正念正知從
得作意無有放逸諸異生位至一來果
復次由二因緣如來自言其年衰暮
身力疲怠勸諸聲聞請他說法一者

為令特其少年專行憍傲住放逸者
自怖畏故二者為令於當来世諸有
苾芻其年衰老無有勢力遠離疑悔
勸請少年諸苾芻等宣說正法諸有
苾芻其年盛美具足勢力遠離疑悔
無所恐懼為他說法當知此中略有
二種處大集會宣說正法一者決擇
說二者直言說決擇說者謂與詰問
徵難方便說正道理滅除疑惑直言
說者謂諸聽衆默然而住如說法師
宣說正法又由四相名能隨順教授
教誡一能分析諸處差別於諸行中
得無我智見清淨故二於諸受并所
依滅離增上慢最極寂靜見清淨故
三能超越未来諸苦見清淨故四能
超越現在諸苦見清淨故此中分析
內外諸處識觸受想思愛衆別顯示
無我由依緣起方便道理能引最初
正見清淨如明依燈如影依樹彼非
有故此亦非有顯示內外諸處差別
為因諸受由彼諸處無餘滅故此亦
隨滅離增上慢於其涅槃如實了知
最勝寂靜能引第二正見清淨於現

法中必有慧刀能永斷滅一切煩惱
顯示無餘遠離苦來所有眾苦能引
第三正見清淨顯示遠來順苦順樂
順非苦樂一切法中不迷貪欲不迷
瞋恚不迷愚癡顯示見道於其念住
善住其心顯示修道修諸覺分謂念
諸漏永滅盡故遠離現法雜染苦住
能引第四正見清淨
復次有諸苾芻不守根住於諸境界
心多愛染心多散亂由此因緣受二
種苦一者麁重所作苦二者於諸法
中疑惑所作苦所以者何由彼方便
應勤修身勤修身已應勤修戒奢摩
他支以不修身亦不修戒奢摩他支
為因緣故身不輕安心不輕安是故
彼受麁重所作苦輕安闕故不能觀
諦勝三摩地由是因緣應如實知不
安苦於多生疑惑是故彼受於諸法
中疑惑所作苦由此二種苦惱住故
名不守根增上緣力所得眾苦不安
隱住如是名為於現法中不守根者
所有過患與此相違當知即是守護
根者所有功德

[illegible]

復次有諸苾芻為離欲貪勤修方便
由正修習加行道故伏諸煩惱作是
思惟我於諸欲為有欲貪而不覺了
為無有耶乃以淨相作意思惟於斷
未斷方得決定觀察作意為依止故
尋求貪欲生起處所如實了知憶念
分別是諸煩惱勝安足處由彼煩惱
未永斷故若為煩惱漂濮心時了知
能起下劣分故便即制伏若不制伏
於先所得少三摩地尚還退失況能
進趣勝品功德由整攝故能不退失
亦能進趣勝品功德若不觀察復還
發起增上慢故亦有退失由觀察故
能證決定若心漂濮能正了知還復
整攝是故不退如修方便為離欲貪
於餘上位隨其所應當知亦爾若猛
利見審觀察時而不生起彼便獲得
決定勝解我於諸處已能勝伏謂此
所緣應生煩惱我於是處已勝伏故
令不生起超過學地猶如大王於隨
已心自在而轉降伏一切魔羅聚落
證得究竟盡無生智梵行圓滿復次
於其六根如前所說五寂靜相不寂

瑜伽師地論第十一卷 第五張 善

静故當知攝受三種苦果謂現法中
依根增上雜染而往由諸不善現行
為因或於他所成其退劣或被譏呵
或被殺害受如是等現法衆苦又受
當来生老病死種種諸苦又受當来
由先數習所引等流不護諸根諸雜
染故亦名為苦與此相違於其六根
由有五種寂静相故當知攝受三苦
滅果
復次略有二種世俗梵志實非福田
懷增上慢自謂福田自稱我是真實
福田當知成就非實福田性及相故
不應供養一者從他所得利養恭敬
現前猛利耽著諸根發養為性躁擾
詐示現前離欲之行二者攝受家産
親屬雜居鄙穢專自修身凡所行行
既非自利亦非利他遠離尸羅正法
正行遠離能往善趣善行遠離能往
涅槃妙行當知彼與一切愚夫異生
之類無有差別住正法者與此相違
當知是名勝義梵志
復次此正法外有諸沙門婆羅門等
為諸弟子宣說法時多分為求詰責

勝利及求免脫他雖勝利當知如是
宣說法者就第一義無義無利非自
利益非利益他諸佛如來爲諸弟子
宣說正法唯爲證得明及解脫二果
勝利當知如是說正法者大果大利
自利利他無不圓滿行於三世無忘
失住最勝義故三種所緣境差別故
說名三明若心解脫若慧解脫皆名
解脫是愛無明根本雜染勝對治故
爲得未得明與解脫當知略有四種
修道謂修根故能正修身修身所引
善行修故能正修戒修戒所引念住
境支無倒修故能修心慧此中修根
復有三種一世間修二有學修三無
學修若思擇力爲所依止雖取可愛
不可愛境不如理相而不發起煩惱
諸纏設令暫起尋復除遣是世間修
若於聖諦已得現觀由失念故或生
適意或不適意或盡二意而心不爲
纏縛堅住速於雜染能得解脫是有
學修若即此心堅固安住如前於內
無有隘迮善脫善修都無一切下至
失念於諸可意不可意等發心親近

瑜伽師地論卷第九十三　第　丈　善

計彼有德而趣向之是名無學善淨
修根當知修戒修心修慧三種亦爾
此中最初是初修根所引第二是第
二所引第三是第三所引修戒修心
修慧相望各有三種所引當知亦爾
此中可意不可意境界差別故有恩
有怨有情差別故功德過失相應有
情差別故所愛非所愛有情差別故
適意相雜差別可意不可意境界差
別故者自有境界一向可意自有境
界一向不可意自有境界其類相雜
少分可意少分不可意如是有情或
一向有恩或一向有怨或恩怨相雜
或一向有得或一向有失或得失俱
備若於有情愛復生愛當知一向是
其所愛若於有情恚復生恚當知一
向非其所愛若於有情愛已生恚或
於有情恚已生愛當知是名所愛非
所愛由如是等差別因緣適意等三
有其差別又於惡行隨觀現法所有
過患隨觀當來所有過患是故遠離
修習妙行若於六處由一切門皆被

誹毀是名現法所有過患由是因緣
墮於惡趣是名當來所有過患此中
爲他所誹毀者謂爲外道及餘世間
有聰敏者聞其鄙惡名稱聲頌咸共
誹毀當知其餘即如所說又此中言
修念住者謂念覺分創始發起在異
生地數修習者在有學地修圓滿者
在無學地修習覺分未得斷界於其
斷界正希求時名依遠離未得無欲
界於無欲界正希求時名依離欲未
得滅界於其滅界正希求時名依於
滅棄捨下劣修覺分故迴向勝妙修
覺分故名棄捨迴向又諸苾芻守護
諸根有慚有愧由是因緣恥於惡行
修習妙行修妙行故無有變悔無變
悔故發生歡喜與爲先故心得正定
心正定故能見如實見如實故明及
解脫皆悉圓滿當知是名修行次第
復次有一沙門若婆羅門自既不能
善修諸根而不如理爲他施設善修
根法見唯棄背所有境界名護諸根
然其自於諸弟子衆深生染著一分
起愛一分生憎謂於其教順逆因緣

適不適意常現行故於此微細自己
雜染不能以慧如實悟入而謂自能
善修諸根起增上慢謂有隨順如是
見者彼雖令根離諸境界獨處空閑
而緣彼境發起種種尋思雜染然無
智慧而自悟入是亦不名善修諸根
又亦不為善修根故勤修正行但信
他言起邪勝解及以邪慢謂佛如來
為諸弟子如理施設煩惱斷故名善
修根非唯一向背諸境界又諸如來
於其三種不共念住善住其心故不
染著諸弟子衆於正行衆悅意現行
於邪行衆行不悅意由此所生貪欲
雜染瞋恚雜染都無所有由是因緣
雖與弟子等煩惱斷而名無上善修
諸根又此修根依五品衆有差別故
當知亦有五轉差別謂佛世尊或有
弟子一向正行而亦畢竟或有弟子
一向放逸而亦畢竟或有弟子修行
正行而不畢竟或有弟子行於邪行
而不畢竟或有弟子多種品類一行
正行一行放逸一行一分或時放逸
或不放逸如是名為第五品衆此中

如来稱可意者謂諸弟子於善說法
毗柰耶中為修諸根得圓滿故修行
正行復有一類不可意者謂行邪行
或不修行是故如来觀第一衆生起
悅意觀第二衆生不悅意觀第三衆
生起悅意生不悅意觀第四衆生不
悅意生起悅意觀第五衆生起悅意
生不悅意亦復生起悅不悅意如来
雖復於此五衆發起如是五轉差別
悅不悅意然諸如来終不為彼愛恚
行相之所染汙由諸煩惱并其習氣
永離繫故善修根故是故如来一切
煩惱并習永斷為所依止能善住念
於弟子衆無諸雜染說名五轉無上
修根又於如是一切五轉隨其所應
當正思惟三種對治一無常想二者
慈心三無想定如是三種隨其所應
當知其相又佛世尊所作已辦無學
弟子名已修根由彼長夜樂涅槃故
雖遇如前諸有情數境相現前或純
可愛或純非愛或多雜類通愛非愛
由貪瞋癡永遠離故由心解脫及慧
解脫增上力故即由無相令心於彼

迷疾棄捨由意樂故於諸境界起猒
逆想又於涅槃見寂靜德如是速能
安住於捨由此因緣一刹那頃失念
所作雜染汙心亦不得起當知齊此
善修習故名善修根若諸有學未能
速疾安住於捨有餘煩惱熏彼相續
成雜穢故又於一切三轉境中憎惡
所起諸煩惱故現行煩惱所逼迫時
則能方便住猒逆想及過患想如是
修行能令修根速得圓滿是故說彼
名正行者如是當知於善說法毗柰
耶中大師美妙諸弟子衆得所得義
能修正行
復次無我論師略有三種正所作事
何等爲三謂於苦集諦所攝行自相
共相應正顯了安立無我當知此中
顯各各別衆多性故顯了自相開示
生滅相似性故顯了共相是名第一
正所作事復於無我唯有因行如其
所有雜染清淨如實顯了當知此中
於三種受緣生三種煩惱隨眠未能
永斷於其見道我見隨眠未能除遣
於其修道我慢隨眠未能除遣於見

慢是能起無明亦未永斷未能生起
彼對治明是故不能作苦邊際如是
名為顯示雜染與此相違當知即是
顯示清淨是名第二正所作事復於
諸行斷增益我薩迦耶見依能取實
無我正見如清淨相應實顯了此無
我見在異生位能正攝受聖諦現觀
又能證得諸聖慧眼在有學位能得
上位盡無生智在無學位能令一切
學與無學見修所斷所有煩惱無餘
永斷是故當知此無我見能令清淨
故應顯了是名第三正所作事
復次與其成就世間正見多聞不定
住正法者即成就此世間正見多聞
得定住正法者當知略有五種殊勝
正加行果稱讚利益何等為五謂彼
第一住正法者先由其心未得定故
奢摩他支戒未清淨亦未鮮白即此
第二住正法者心得定故清淨鮮白
當知是名第一殊勝正加行果稱讚
利益又彼第一心未得定補特伽羅
於一切受并其所依并其所緣并其
助伴并其隨轉不如實知由不知故

瑜伽師地論第九十二卷　第十三張　晉

卉

便為三種無智為因過患所觸何等
為三一受雜染所作過患二世雜染
所作過患三現法後法雜染所作過
患當知此中受雜染所作過患者謂
愚癡者於其樂受并彼隨轉并所隨
染有貪愛縛於苦受等有瞋恚縛於
其不苦不樂受等有愚愛縛及隨眠
縛由有愚癡所隨眠故世雜染所作
過患者謂愚癡者於現在世有貪染
縛於過去世有顧戀縛於未来世有
繫心縛現法後法雜染所作過患者
謂彼如是雜染心者於世於受有雜
染故便能生長感後有業由此增益
後有諸蘊令當得生又能增長所有
貪愛謂後有愛及資財愛後有愛故
能生當来所有自體資財愛故於追
求時極生疲怠若得境界便生染惱
若不獲得所欲不遂便自燒然若得
已失便為愁惱之所損害如是名為
現法過患若即由彼作及增長能感
後有諸業煩惱增上力故起於當来
生老死等衆苦差別如是名為後法
過患第二心定補特伽羅應知一切

與上相違當知是名第二殊勝餘如
前說又彼第一補特伽羅心未定故
於其無智所作過患若自若他不如
實知第二心定補特伽羅於彼皆能
如實了知當知是名第三殊勝餘如
前說又彼第二心已得定補特伽羅
於諸過患如實了知已入修地即前
所得無我相應所有正見由此修故
於二時中依其斷界及無欲界與彼
一切菩提分法皆共圓滿初未得定
補特伽羅心未定故於彼一切皆未
圓滿當知是名第四殊勝餘如前說
又彼第二心已得定補特伽羅所有
多聞毗鉢舍那助伴支分彼能攝受
勝三摩地能淨修治毗鉢舍那由是
因緣止觀二種平等雙轉心未得定
補特伽羅應知多聞與彼俱闕如是
於成世間正見多聞不定住於正法
補特伽羅即此成就世間正見多聞
得定住於正法補特伽羅當知有此
第五殊勝正加行果稱讚利益如是
即彼由已獲得勝奢摩他毗鉢舍那
依於斷界應遍知者能正遍知應永

斷者能正永斷應作證者能正作證
應修習者能正修習依無欲界於彼
一切已知已斷已證已修於所依色
及能依名正知已知於所依無明及
能依有愛正斷已斷於所依明淨智
及能依解脫煩惱斷正證已證於所
依奢摩他及能依毗鉢舍那正修已
修復次有二法見一有為法見二無
為法見有為法見者謂如有一於諦
依處及諦自性皆如實知云何名為
諦所依處謂名色及人天等有情數
物云何為諦謂世俗諦及勝義諦云
何世俗諦謂即於彼諦所依處假想
安立我或有情乃至命者及生者等
又自稱言我眼見色乃至我意知法
又起言說謂如是名乃至如是壽量
邊際廣說如前當知此中唯有假想
唯假自稱唯假言說所有性相作用
差別名世俗諦云何勝義諦謂即於
彼諦所依處有無常性廣說乃至有
緣生性如前廣說如無常性有苦性
等當知亦爾若於如是世俗勝義諦
所依處其世俗諦如實了知是世俗

瑜伽師地論卷第九十五 第十七張 [illegible]

辛

諦其勝義諦如實了知是勝義諦如
是名為有為法見若有成就有為法
見苾芻齊此言說滿足云何名為無
為法見謂即於彼諦所依處已得二
種諦善巧者由此善巧增上力故於
一切依等盡涅槃深見寂靜其心趣
入如前廣說乃至解脫如是名為無
為法見若有成就無為法見苾芻齊
此言說滿足又此法見當知三種補
特伽羅皆得成就一者異生法隨法
行已得定心博識聰敏能如正理觀
察諸法二者有學已見諦迹三者無
學諸漏永盡
復次若有希求人天盛事自發誓願
行梵行者當知彼為稱讚人天二種
過患何等為二一者煩惱所生眾苦
二者無常所生眾苦云何煩惱所生
眾苦謂於人天住境界愛依現在世
故住境界樂依過去世故住境界欣
於現在世依過去境生愛樂故住境
界喜於未來世依現在境生愛樂故
若於如是三世境中住染汙者當知
彼為稱讚所欲有匱之苦及生老等

所有衆苦是名生起煩惱所作衆苦
過患云何無常所作衆苦謂順樂處
有昔失故起變壞苦隨順苦處現在
前故起猒離苦一切自體於彼將
皆滅壞故有滅壞苦當知是名三種
無常所作衆苦此中如來起過如是
二種過患住一向樂即於此樂應如
實知由此故樂復應如實知樂方便
云何爲樂謂一切境相應永盡無上
安隱即有餘依般涅槃界云何方便
謂如前說於五種受發起五轉如實
妙智若諸聲聞棄捨大師所證起過
人天妙樂希求下劣人天樂者當知
彼於諸智者所多受毀辱亦自輕毀
復次嗢拕南曰
一住遠涅槃　略說內所證　離一切智相
捨所學等等　並隨行恒住　師第二圓滿
由二因緣當知名爲有第二住謂有
愛故爲欲生起第二自體受習其因
此自體滅第二自體次生起故云何
有愛謂諸可愛所緣境界將得現前
最初生起深汙欣悅名有喜樂從此
已後乃至未得於彼多住作意思惟

設復已得而未受用於其中間即由
憙樂增上力故住染欣悅名有歡喜
於受用時多生貪愛名有染著故名
有愛又於未來起希求故及於已得
生領納故名有喜樂於過去世隨憶
念故名有歡喜於已獲得正受用時
生貪愛故名有染著如是名爲第二
差別云何生起第二自體謂憙樂等
爲集因故於當來世生老爲根衆苦
生起與此相違當知是名無第二住
復次有二種法更互相違一者煩惱
二者涅槃是故安住雜染法已即便
隨順後有而轉若於後有隨順轉時
當知說名去涅槃遠復有六種鄙碎
士夫補特伽羅鄙碎行相一者性多
忿恚二者所作不思三者樂逼惱他
四者若苦所觸便發不實麤惡語言
五者或發眞實能引無義麤惡語言
六者因此展轉發起無量差別惡言
非但少詞而生喜足由二因緣諸出
家者力勵受行速疾能證沙門義利
諸未信者令生淨信其已信者倍令
增長何等爲二一者忍辱二者柔和

言忍辱者謂於他怨終無返報言柔
和者謂心無憤性不惱他
復次以要言之如來略依二種處所
說無界教一者說有餘依涅槃界教
二者說無餘依涅槃界教由如是
煩惱斷故名成就斷補特伽羅不成
煩惱即由如是不從彼果後有衆苦
當知是名說有餘依涅槃界教若由
如是不從煩惱後有苦果即由如是
乃至壽盡既滅沒已一切餘依都無
所有不從此身不從餘身不從中有
證得一切衆苦邊際當知是名說無
餘依涅槃界教略有三種念力強因
一由其年少壯二由前生串習三由
現法數習
復次由五種相當知涅槃是內證法
謂離信故乃至離見審察忍故如前
應知謂現法中於內各別內外增上
所坐離染如實了知有及非有
復次由三因緣顯示諸佛無上菩提
一者覺了一切境故二者覺了有及
非有如實事故三者覺了染淨二品
一切法故是故他於如是三處請問
[illegible]

世尊
復次諸有為法俱有轉時令心迷亂
能令於相邪取分別是故如来為諸
弟子分別開示令於彼相決定悟入
為欲了知真實相故又為於自無欺
誑故又為於他坦然無畏正記別故
復次諸出家者棄捨所學增上力故
當知安立顧戀境界又出家者毀犯
尸羅增上力故當知安立未出家者
棄背趣入心株覆事遠離慚愧故一
向愛味故若堅執取所縁境界當知
彼名最極愛味由是因縁於修上品
諸善業中為心株杌是不調柔無堪
能義又即由此增上力故行諸惡行
內懷隱匿所造衆惡故生其覆如是
一切略攝為一說名於境最極愛味
心株覆事
復次若於諸根無護行者由樂聽聞
不正法故便生無明觸所生起染汙
作意即此作意增上力故於當来世
諸處生起所有過患不如實知不如
實知彼過患故便起希求希求彼故
造作增長彼相應業造作增長相應

業故於當來世六處生起如是名為
順次道理逆次第者謂彼六處以業
為因業愛為因愛復用彼無明為因
無明復用不如正理作意為因不正
作意復用無明觸為其因又於此中
先所造業是現法受六處之因現法
造業是次生受六處之緣或是後受
六處由諸愛等業亦可隨其所應當知
亦尒
復次由二因緣後有生起一後有業
二後有愛而但說言諸有情類隨業
而行不言隨愛何以故略有三愛一
者欲愛二者色愛三無色愛此中欲
愛是不善者雖有異熟然若不起惡
不善業終不能與惡趣異熟若欲界
愛於無明觸所生諸受起希求時於
可愛境發生貪欲於可憎境發生瞋
恚於可捨境發生愚癡由此三種增
上力故行不善業由此業故生諸惡
趣非但由彼貪瞋癡纏定墮惡趣然
即此愛於所造業異熟生時能為助
伴又由希求可愛境界增上力故修
行善行身語意業由此為因得生善

趣此中可愛諸異熟果但應用業為
引生因非染性愛又若此愛色無色
繫雖非不善然是染汙一切皆非有
異熟果又即由此色無色愛名有愛
者彼由聽聞正法因故於其欲界觀
麁鄙相證得明觸而生世間如理作
意相應諸愛調伏欲界貪瞋癡等造
修所成善有漏業由於此間造彼業
故當得生彼不由於彼染汙性愛然
即此愛於所造業異熟生時能為助
伴是故但說諸有情類隨業而行不
言隨愛
復次於外事中世間假名增上力故
亦說有果及有受者彼或時空世現
可得或時不空如果受者因與作者
當知亦尒如是名為世俗諦空非勝
義空若說恒時一切諸行唯有因果
都無受者及與作者當知是名勝義
諦空應知此空復有七種一後際空
二前際空三中際空四常空五我空
六受者空七作者空當知此中無有
諸行於未來世實有行聚自性安立
諸行生時從彼而來若有是事彼不

應生於未來世諸行自性已實有故
又不應有無常可得既有可得是故
當知諸行生時無所從來本無今有
是名後際空又無諸行於過去世有
實行聚自性安立已生已滅諸行往
彼積集而住若有是事不應施設諸
行有滅過去行聚自性儼然常安住
故若無有滅彼無常性應不可知既
有可知是故諸行於正滅時都無所
往積集而住有已散滅不待餘因自
然滅壞是名前際空又於剎那生滅
行中唯有諸行甦時可得其中都無
餘行可得亦無別物是名中際空當
知亦是常空我空以無我故果性諸
行空無受者因性業行空無作者如
是名為受者作者二種皆空作者受
者無所有故唯有諸行於前生滅唯
有諸行於後生生於中都無捨前生
者取後生者是故說言唯有諸法從
衆緣生能生諸法又一切法都無作
用無有少法能生少法是故說言此
有故彼有此生故彼生但唯於彼因
果法中依世俗諦假立作用宣說此

瑜伽師地論第九十二卷 第十二張 [illegible]

金

法能生彼法
復次由五種相於能順喜所緣境界
隨順而行深心喜樂不如正理執取
其相發生貪欲多起尋思方便求覓
因此廣行福非福行如能順喜所緣
境界順憂順捨所緣境界如其所應
當知亦尒其差別者於能順憂所緣
境界隨順而行深心猒惡發生瞋恚
於能順捨所緣境界隨順而行深心
愚昧發生愚癡餘如前說
復次有諸苾芻證阿羅漢諸漏永盡
於一切境隨順而行恒時不堪乃至
失念生諸煩惱是故恒住無雜染住
由是因緣說名恒住彼隨行品若喜
若憂若欣若慼諸阿羅漢皆無所有
乃至善中亦無是事又彼恒住極難
行故及無罪故名為最勝能成就者
極難得故說名第一真實福田應當
奉請乃至廣說當知如前攝異門分
復次於善說法毗柰耶中應知大師
及弟子衆各由二相其德圓滿云何
二相應知大師其德圓滿謂依利他
行欲令悟入諸所有受皆是苦故說

受所依說彼因緣說能雜染所有隨
行說所對治及能對治師句安立說
一切種究竟出離是名第一師德圓
滿又依自利行宣說不共三種念住
無雜染住是名第二師德圓滿云何
二相應知弟子其德圓滿謂於如來
無量法教能了知已而未得到聞之
彼岸者以得到其彼岸者要為修行
法隨法行證得出離非為受持了知
是已如理修行法隨法行非但隨說
音聲語言以為究竟是名第一諸弟
子衆其德圓滿如是修行法隨法行
不以下劣而生喜足要當往趣賢善
丈夫所趣之地定當獲得彼所應得
是名第二諸弟子衆其德圓滿
復次於善說法毗柰耶中復由三相
應知大師其德圓滿又由二相應知
弟子其德圓滿云何三相應知大師
其德圓滿謂佛世尊為諸弟子最初
施設遠離二邊中道正行是名第一
師德圓滿又於聖教未生信者有毀
犯者以正方便令入聖教雜諸毀犯
是名第二師德圓滿又於聖教已得

瑜伽論[illegible]卷 第[illegible] [illegible]

入者由四法攝正攝受之是名第二
師德圓滿云何名為四種法攝一於
秘密以其如法閑靜教授而教授之
不以非法二於違犯以其如法告切
語言現前呵擯非不如法三於尋思
依止躭著教令於內勤修寂靜四令
時時聽聞正法常無懈廢又令遠離
相似正法及令對治棄捨正行當知
即是於其秘密能引如法閑靜教授
於實毀犯若正了知要當呵擯方調
伏者以如法言現前呵擯心無雜染
於尋思者方便令其易得決了於諸
流蕩五妙欲者示其過患令生猒離
漸次修學乃至證入第四靜慮所有
尋思依止躭著方能於內究竟寂靜
自令無惱令他攝取當知是名於時
時間聽聞正法常無懈廢云何二相
諸弟子衆其德圓滿謂諸弟子最初
忍受大師所見謂諸法中空無我見
由是因緣於諸法中不增益我起邪
執者亦不毀壞世俗道理勝意樂故
無所隨從隨言說故亦不遠離是名
第一諸弟子衆其德圓滿又彼於見

善

既忍受已能正修行法隨法行由四
法攝所攝受時若彼諸法有苦有害
如實了知能速斷滅若彼諸法無苦
無害如實了知能速作證是名第二
諸弟子衆其德圓滿如是大師及弟
子衆之所攝受諸佛聖教當知一向
無染清淨諸聰慧者之所歸趣

瑜伽師地論卷第九十二

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造